时节圆满

**虽然佛已说法，但若圣教的安住期已满，圣教隐没，则与暗劫无有差别。也就是在前佛圣教已满、后佛圣教未出期间，称为“圣教空世”。除具缘的福德刹中出现独觉外，由讲闻正法而起的修持是没有的。而此次释迦佛的正法，总的有普贤意教或者果教三个五百年，修期三个五百年，教期三个五百年，仅持相期五百年，共五千年，现在是第七、第八个五百年期间。再者，尽管到了时劫、众生、寿命、见解、烦恼此五浊增盛的时期，但是真实的教证二法还没隐没而存在，所以正法圣教圆满还具足。**

虽然佛出世之后说了法，也有一段正法、像法、末法的住世期，但毕竟很有限，这段时期过完了，圣教就依次在世上隐没，最后就全部灭尽了，这以后跟暗劫无有差别。暗劫是指无佛出世的整个大劫期间，明劫是指有佛出世的大劫。而在明劫当中，佛出世也只是很短暂的一段，之后虽然处在称为“明”的劫中，但从实质来看已经没有了佛法，因此说到“与暗劫无有差别”。也就是说，前一尊佛的圣教因缘已尽，世上一个字也没留，后来佛的圣教还没出现，这一段时期叫做“圣教空世”，期间一点佛法也没有。“空”的意思是没有法教，与此相关的所有三宝事业、法行等等都没有了。

这里区分说，在一些具缘的福德刹里还会出现独觉，但也只是出现，作为人们供养、敬礼的对境，可以缘他种一些善根。独觉因位的习性不喜欢说话，认为绮语有过，做止语行，这样到了果位也不喜欢说话，只是腾身虚空做十八变等等，这在《贤愚经》等经教里能看到。众生虽然能缘他种一些福德，但他不像佛陀、声闻、菩萨那样为众生宣说正法，听法的因缘完全缺失，因此说，独觉们除了有这些现相外，在法的讲闻的修持上是没有的。

兴盛圣教、发起法行的最大关键是弘扬法教，所以转法轮是佛行事业的根本。只有师长讲，学人听后才能在心里记持法义，缘它思维、修持而实证到佛法的各种道果。所以，教法是证法的所依，它是一切法行事业的所缘境，缺失了教法，这一切都没办法运转，因缘不具的缘故。这样才知道，在前佛教法已灭、后佛教法未出的整个时期里，都叫做“圣教空世”。

释迦如来的教法，总的有普贤意教或者果教一千五百年、修行期一千五百年、教期一千五百年、唯持像期五百年，总共五千年。现在正处在第七或第八个五百年当中，也就是三千五百年以上。已经到了时劫、有情、寿命、见解、烦恼的浊染特别增盛的时期，这叫“五浊恶世”。但有幸的是，教证二法还没有隐没，存在于世，所以还是有正法圣教的圆满。

这里的算法跟通常算法有所不同。一般说释迦佛圆寂后至今两千五百多年，这里算到了第七、第八个五百年，相当于三千五百年以上，可能是过去历算的差异。这是根据萨迦派一位名叫“多闻龙树海”大德所作的《萨迦教理》，那里面是这样算的。总之，我们应当有宽大的胸襟，知道各方面的差异后，关键着重在法义上，考据方面不必过分去究。

本人反复思维，感觉用“时节圆满”切中要害。譬如农民非常了解时节，时节一过，失去了因缘，庄稼就不再萌发、生长，所以耕作要趁时节。“好雨知时节，当春乃发生”， 春夏秋冬的时节不同，春天才是及时雨，过后就不是这样了。以此拓展到大的时节观、刹土观，会发现法运在不断地增减起灭，都是缘起的相。

懂了这一点才知道目前的时节很圆满。虽然没处在正法的春天，但还没有入冬天，这里面有很多正法生长的相，有各种法行出现、成熟、得果等的可能性，这叫做“时节圆满”。从前我想用“时分”或者“时期”，但是感觉没切中缘起的要害，这样说到了四季的节气，历史的兴衰气运，以及佛法上的法运，大家就能融会贯通了。

其次，我们要从旷大的时节观、缘起观与法运的转现等上面去了解。目前处在光明时节，也就是法运充沛的时节，如今的光明劫指贤劫，有一千尊佛出世，这里面也是有法、无法的时期在不断地交替。

就最简单的计算来说，释迦佛的法运以一万年来计，本人不注重这些考据或者琐碎的运算，大致表一表法就可以了，然而到了释迦佛的法运截止时，就出现了法暗的时期，五十六亿七万年以后才有弥勒佛兴世。这样的话，一万年的有法期和五十六亿七千万年的无法期，两者的比例相当于约一千五百年里只闪现一天光明。这一天光明等于释迦佛教法时期，而我们就处在这一天的明亮当中，误过这个时期，在约一千五百年减一天当中，全部是黑暗的，这里的因缘相续是非常复杂的，所以一定要把握机遇。

其次，在这一天的光亮里，又要推究它的时节。按一般算法，现在到了末法时期，法运已经到了下午四五点钟，马上要灭了。在这残余的一段光景、一个时节当中，把握好了即生就能超出苦轮。特别就净土法门来说，即生就能生到无量寿佛的刹土，从而解脱生死，就看能不能把握这个机遇。在一天法光的最后一两个时辰里，把握好就出去了，从此永远处在光明的时节当中。因为一到了净土就得不退转，全是出世间法的光明，水鸟树林皆宣法音，弥陀恒时说法，自身一直在法行上运转，那是真正全分的暇满，应当如是了解。

假使我们在此时期还不注意把握，以很深远的时节观去观察、在缘起上认定，譬如学过《念处经》，对此会有很深的了解和感触。如果一个人没有把握到法，在非法道上走，一旦陷落下去百千万劫在地狱里转，之后以余残业力会在饿鬼、旁生里转，万幸会在人中的边鄙地转。但一个一个的案例都说，无数的人陷下去了，而且特别容易落入恶趣，经过百千万亿年从恶趣出来，也只不过像盲龟浮现海面一样，又迅速地下去了，非常可怕。那时候自心会产生一种很大的缘起观念和珍惜生命的观念。

这是很不容易开出来的，没有很大的对长劫缘起的观照，以及对六道升沉状况的了解，不容易明白这一点。必须有一个很大的背景，按照佛的教量了解时节因缘上面的事，这时就会感觉遇佛很难，遇法很难，我今天虽然不是生逢佛世，但还处在佛的教法期，处在法光时代，感觉处在光明时期特别圆满，就好像万年昙花一现，无数的如意宝出现了。在无数的黑暗年代里，终于遇到了今天的法光时代，无数法的光明都在闪现，但是它非常短暂，没有把握好，一落下去，将会陷在长期的黑暗当中。

这样发生大的观念以后，才认识到是特别圆满的时节，通过正反面的对比，要把它推到极致。也就是说，现在的时节圆满，恍如到处是光，到处有鲜花硕果，到处可以撷取法的珍宝，这个时节一旦过了，就好比到了残冬，大地上一朵花都找不到，世上一点法的光明也没有，那时候学法的几率应当是零。而目前学法的几率，只要争取，那是非常大的百分数。

这样一比较才知道，现前的因缘非常圆满，能够自由自在得到无数分的因缘。过了这个时节，即使非常幻想，也在无数百千年里连佛法僧的名字都听不到，一秒钟都听不到，一部经文都念不上。那是不好的时节，犹如冬天，一点法的植被也不能生长，一点生气也没有，全部是黑暗的、肃杀的、荒芜的。要像这样了解。

圆满和缺失

现在处在有教法的时候，可以讲闻，讲闻以后有修持，这就是法行能运行；如果教法不住世，那什么法行也没有，这上面存在有广阔的开展面和没有任何开展面的差别。当前圣教圆满还具足，首先教法在，然后有讲闻，之后有修持，这样子一分分的证法也还有，这个时节是很圆满的。一旦过了这个时节，的确就没有了，一点点都无法出现。因缘上是很绝情的，不是凭想象就能有的。这样来了解圆满和缺陷的差别。

这里尤其要注意“由讲闻正法而起的修持”这一句。法是道路，是指示怎么走路的。首先要有人讲，没有人讲就不会知道，讲了下面有人听，听了明白了，就真正开始干了，这个叫“修持”。所以法是最重要的条件，法还在世上，这些都可以进行；法不在世上，一点也没有办法，无法凭空来做讲闻修。落实到修持上，法是必要条件，讲闻是它的前提，没有法没有讲闻，没有讲闻没有修，也因此一个修法也不会有。现在由于圣教圆满还具足，因此对法讲闻的修持就还存在，这叫做时节上的圆满。

自缘圆满

**虽然圣教住世，但若自己未入圣教之门，那也像世间虽然日出，但对于盲人无丝毫损益；或者已到海边，自己却不饮水则不遣除干渴一样，自相续中取不到教证二法。此入门也有：仅为息灭现世的病、魔等，或仅怖畏后世恶趣之苦，随后入于圣教，但只叫做“救怖畏法”，即不能真正入道；再者，仅为求现世的衣食等，或仅力求后世人天乐果，而入圣教，但仅名为“求福报法”；若了知轮回中一切都无实义，随后力求解脱而入圣教之门，则叫做“抓住了道的开端，入于圣教门中”。**

心要提示：

1、从缘起律观察，自缘与他缘合则生，缺则不生。

2、自不入教门则取不到正法，体会比喻的涵义。

3、入门分真实和外围两种，从信、欲、道、果各方面认定其差别。

4、认识四部退心法与真实入道的关系，看清在严格上本前行法的要求。

这里要注意，缘起从自和他两方面观察，能够产生定解。成办一件事要自缘、他缘具足才行，就好比有灯光又要有眼睛，才能看清色法，有灯光没有眼睛也不见色法。这就可以推究，缺乏自缘无法成办法行。之后推到量上，就叫做“丝毫无有”，丝毫都不会产生。对于无信欲者而言，圣教的法行完全成了零，他是绝缘之人。要像这样，以两个条件去认定它，之后加上譬喻，就能得到理路上的定解。

配合到意义上又要细分，要看到这是指总体上自己心里取不到教法和证法。也就是，暇满一直要追究到有没有得法的闲暇或机缘，观察要落在缘起上，这样打通理路，马上就能取得了解。由于自身没有信欲的缘故，根本不会取教法和证法，连一句也不可能听，更不可能思维、领取、纳在自心上修持，他成了完全不入门的人，后面的法行更谈不上了。

然后要反观自身：我跟其他人不同，我有信心、有欲乐，我愿意进趣，特别想在里面得到利益。天天争取要进这个门，不能把我挡在门外，一直想听受小大密三乘圣教，听后自己有意地领取在心上，之后按照法教来修证。这叫做总的入了圣教门。其次，圣教的门有很多，一重一重往里进，所以不要简单化地了解，需要逐步地升进。

这才知道，暇满的修法贯彻始终，得到很大的成就时还是不离开它，要像这样来了解。越到后面你的体会会越深，整个法道的图谱在一个大的规则上全部通透，暇满的道要通到九乘每个支分上去。所以大的原则一出来、金刚句一出来的时候，全部都能周遍。这是殊胜不可思议的文字，不是以凡夫简单的妄想就能评判的。

这里关键要分清自他。圣教住世属于他缘的圆满，也就是教法完整无缺地存在于世间，然而自方的因缘如果没有信和欲，那就不入教门，这样有等于无。用两个譬喻来说明。第一、太阳出来或隐没，对盲人没有一点损益。太阳出来他也没增加什么，太阳隐没他也没减少什么，对他来说，面前永远是黑暗的。太阳的东升西落对他看见色法没有影响，总是一片漆黑。但对有目者就有影响，他要取太阳，有了太阳，他就能见到万法，能开始白天的运作；太阳一旦隐没，就陷在一片漆黑里，所以对有目者而言，太阳的出现和隐没有绝大的影响。

像这样，对于具信和欲者来说，圣教日轮的住世和不住世有极大影响。圣教住世，配合他自身的信心和欲乐，就能看到世俗、胜义一切法的本面，从而纠正自己的见解、行为，趣入真正能得利乐的法道。对于“损”和“益”要知道，有教在，具信心就能趣入，得极大的利益；无教在，虽然有一分善根，但也是枉然。这就可以看到，对于具信欲者而言，圣教住世非常重要。如果自身有信欲，在自缘上是圆满的；如果自身没有信欲，在自缘上是空缺的，成了根本不具因缘。

第二、海边饮水的譬喻，这也是表达信欲（藏文里的“海”指湖泊）。虽然到了海边，不相信水能解渴，没有求水的欲乐，这样自己不喝的话，当然不可能解决干渴。这也表明，圣教的海水存在，自缘方面又有信欲，那就能够在这里畅饮，解决轮回中缺乏安乐的干渴。但如果没有信欲，到了海边依然渴死。虽然佛出世，宣说了完备的小大密三乘教法，而且教法至今还很完整地保存着，然而在自缘方面如果缺乏信心和欲乐，那么有等于无，依然渴死。

这是为了表明，缺自缘的话，内心取不到丝毫教证的正法。也就是自身没有信欲，就不会去闻思修教证二法，只有闻思才能了解教法，取到心中，知道教法指明了什么样的生命途径；只有自身去修习，才能实证到佛法的指标。教法是在给你指示该怎么走，到达哪个地方，出现哪些利益，这是教法的责任。证法是按照教法的指示，自己去力求修证，也就是在自身上要实现这样的法道，出现这样的功德，证成这样的果位。如果没有信欲为前提，门都入不了，这叫做“未入圣教之门”，根本上是没有法缘的；而具足了信欲，就开始主动趣入教门，这叫做“入圣教之门”，称为“自缘圆满”。

这上面又有很大差别：对于教法的信和欲达到什么程度，就入到那一道门里面；而这个门里面也有一道一道的，有外围的、有真实的；真实里面也有外、内、密等等，有越来越深的途径等等，这些都取决于信欲，后面就抉择这个问题。我们只从两重来说：一重是外围的入门，一重是真实的入门。简别清楚以后，对于本法的要求来说，需要真实入门。真实入门以后又如何呢？那是内前行要继续解释的了。

下面解释“不能真正入道”六个字的涵义。“不能”就是在缘起上不具备。缘起上要具备什么呢？一、胜解信；二、欲乐，之后就能趣入到这样的道上了。“真正入道”，就是入解脱道，入了真实离苦得乐的道。修道的目的就是成办离苦得乐，而共世间道是暂时性的，不是真实的，因为暂时离了苦后来又出现，不叫真离苦；暂时得了乐后来又失去，不叫真得乐，不能称为真实入道。

“不能”两字指缘起不具。为什么呢？因为没看到轮回法的实质，不知道它的自相是苦的、无实义的，一直在转苦流，没认识三苦就没办法了解，也因此，对于走解脱道的胜解没有。由于胜解没有，欲乐就没有，由于欲乐没有，心就一步也不会踏入，这叫做“不能真正入道”，也就是他不具能力的意思。

怎么充实能力呢？要先修四部退心法。怎么来退掉现世心、发生解脱道的眼光和欲乐呢？必须要有一种思维。所以外前行修心的方法是思维，一直看到此世该怎么走，怎么走无意义，怎么走有意义，这又要循着从近到远、从粗到细的发展规律来进行。也因此，前面两个退现世心，后面两个退来世心。

这样一步一步地深细抉择，最后见解就出来了，能够彻底了解到轮回法没有一点实义，全部是苦，这时就出现了胜解信，这是通过思维得到的信心。之后就开始发生欲乐，希求心就出来了：我要的不是世间法，而是出世间真正离苦得乐的道。有了这种欲乐，他在缘起上就积聚了，就会去寻求，一碰到圣教马上会入，这就叫做堪能真实入道。也就是有一种潜势力，有一种内在的能力，一碰到道就能抓住，一抓住就进去了。

而没有发展出见解的话，就表现为内心的无能。见解没开出来，心是不堪进去的，别人再怎么督促，自心也根本不动，这就叫“不堪”。如果认清楚了，看到是火宅，马上要跑出去，看到那边是非常殊胜的宝洲，就会直接进去，主动力就发出来了。譬如对一个人说：你要断恶行善，不能这样做。他一听，自我马上跳出来：你为什么骂我？为什么不承认我？你为什么找我的麻烦？你要控制我吗？这就是残废，里面的机体没出来，就叫做“不能”。

“能”的状况是，譬如首先给你宣说因果，一个一个看到这样造恶业会堕地狱、堕饿鬼，好大的果报，那是佛说的，现实的案例也有。或者说这样行善会发生很多利益，讲了《贤愚经》《念处经》等的因果案例，自身理解了。之后再给你解释轮回是怎么苦的，造罪像服毒一样，到时候怎么发作等等。这些自身都了解后，内心就开始服从这条道路，就有能力接受指导。这时再教你不要做，你会感觉很幸福，自己也觉得不能那么做；再让你去做善法，一提起的时候，你会感觉这有好大的利益，马上去做。这就叫内在有了能力，能够真实入道了。

心上的各种发展都要首先建立理智的认识，彻底看清楚路途是这样的，肯定了它，确认了它，心就开始愿意做，欲就发展出来了。而勉强灌输或者强迫是不发生作用的。尤其当代人更是如此，在行善上没能力。因为说到的时候一点不动，只有强迫。强迫的时候，如果害怕师长的威势力量，感觉不能不做，不做要受惩罚，或者丢面子，这时就会勉强而做，但过后又是老病复发，不会再做。这就发现，他的心是死的，根本不动，或者说欲是没有的。为什么没有欲？他的认识上一片空白，很愚蒙，所以根源在愚蒙。

怎么打消这些障碍呢？怎么来破掉僵化的邪机制，出现正面的机体机制呢？那就要通过思维来发展。思维就是要辨认缘起正道、辨认理道，得了认识以后，信解就慢慢开出来，欲一点点引出来了，内在缘起的机制建立起来，之后他才有能力入道。外前行要做的就是这个工作。

譬如暇满解释完了以后，说要珍惜时间，不能浪费，这时候你就不会感觉是在骂你、羞辱你，自己会感觉难为情：是啊，不该那么做。说到的时候心里会很想珍惜时间，即便过后又忘，但再提醒时还是能够接受。假使没有这个思维的辅导，在心上没有经过的话，一说“你这样浪费时间很罪恶”，他马上感觉自我受到羞辱了，然后就会愤怒，这就是不堪能。他会想：为什么骂我？怎么整天批评我？由于过去的邪熏，他认为自我是不能受批评的，认为就应该这样，还会用各种理由维护自己：我做不到，我是个人，我还要享受现代生活。你怎么能剥夺我的上网权、娱乐权、聊天权，或者生活享受权？等等。这样他马上会反弹。但是，经过暇满的引导以后，起码不会这样想。说到无常，就会说“你要念死，不要念世间，这些毫无实义”，这时候他比较接受。这是一个起点。之后再解释因果、苦谛，才知道轮回里全是苦的。观念上接受以后，再说的时候心里不会反弹，开始慢慢随顺。

所以对当代人来说，前行的工作非常困难，要意识到这一点，而且困难才要奋进，困难才要努力。如果一开始说容易，那不符合现实。很多人心里邪机制太多、错误观念太多，不好理清，必须逐渐瓦解掉。而它的深入上面，过去说一句话就瓦解了，现在必须在方方面面放炸弹。因为里面的堡垒太坚固，一个炸弹放不开、打不破，所以必须密集地从各个点上去击破，使得他内在的观念系统松动。之后能不能有力地把触角伸向内心深处，彻底瓦解掉，这就是我们面临的课题，而且每个人要在自身上去做。现在的问题跟过去不同，复杂程度增加了好多倍。

外围入门和真实入门

这里要作三层简别，之后才能看出外围入门和真实入门的差别。外围入门里又有两层，一层是远离现世后世的世间怖畏，一层是希求现世和来世的人天福报，这都是外围入门者，不算真实入门。

如果没有发展出了知轮回无实义的大的认识，就无法入圣教门，因为见解很短浅。必须经过四部退心法的引导，让自心逐步看清此世和来世世间法的真相，看清它毫无实义，做这些只是徒耗精力而已，由此一心趣向解脱。只有发展出深远的见解，才睁开了眼睛，发生了信心，之后出现了猛利的求解脱欲，才真正被引入了解脱道。像这样，把胶著在此世和来世的心力全部收回来，把对世间法的追求全部退掉，这时才发出全分的心力，一心跟师父走解脱道、依法流来修持，这才叫做献身于法道的人，然后才会修有所成。如果此前的入门工作没做好，那就像瞎子一样，根本看不见道路，光是喊两句口号，心里一直追求世间法，这就不算入道者。

这里严格地点明什么是外围入门，不能真正入道；什么是真实入门，什么是起点，这样就知道了方向。我们目前不要定位太高，应当客观地认识到自己不属于入道者。什么原因呢？因为求解脱心、出离心没有发展出来。为什么没发展出来？因为你没有看到轮回无实义的真相。为什么没看到？因为你没有如理如量地经过四部退心法思维上的他引导和自引导。你的心没有去了解、抉择、思维，就不可能产生认识；心没看到，就不可能放掉一切而一心求解脱。现在首先在暇满的引导里就点明这个要害，我们就知道什么是无暇，什么是有暇，什么状况下在门外，怎样才转到门内。这都要经过很多努力，不能凭空说我已经得了暇满，而是要理智地去辨别。

在入门方面，就要知道外围和真实的分界点，这就要看你是否看清了世间法里脱离怖畏和求人天福报毫无实义。如果落在这两种心态里，那就不算真正入了圣教门。佛教不共的道还没进去，还是一种世间心态，只不过利用佛法来实行，这些统统划分为道以外的事。前面讲等起时把求现世列为不善等起，从下士开始就属于善的等起，然而这里更进一步，连共下士这一层都要跳过去。但这不是凭虚吹就跳过去了，必须通过四退世心来完成它。

现在要认识到，什么是外围的路，什么是真实的路。外围的路从自己心上看，譬如生病了，遭魔祟了，工作不顺利，生活很贫穷等等，想要远离这些现世怖畏，或者想到后世堕恶趣很苦，由于害怕这些而入圣教。虽然以信心入了圣教，但也只能称为“救怖畏法”，法帮你脱掉世间暂时的怖畏，不能彻底截断苦流。这不是圣教缺乏功能，而是你的心太小。由于只看到这一点，只希求这一点，等起只有这么一点，导致缘起只落在遣除此世和来世的怖畏上，不会达到更高层面。他入不到里面的道，就出世道来说，一分都沾不上边。

这要知道缘起的厉害，它是决定的，你的心如何，即胜解如何、欲如何，就在如何的道上转。缘起是如此，就只实现那一分果，其他不会实现。所以这里只能暂时脱离怖畏，彻底截断轮回大苦是不可能的。从究竟来看，就像病根没截断一样。前面讲病人想时说，“自身从无始以来，在此轮回大苦海中，犹如病人为因三毒及果三苦所逼恼”，一开始就透出整个轮回的病相，自相续被因三毒果三苦的大病所缠缚。在根子上不断的话，只是暂时有一点好转，过后又会复发，所以这个不算数。必须截断苦根，去掉我执、三毒，才彻底断掉了苦果，也就是三苦会息灭，这就叫“决定胜”。它是一向好的，断苦以后不会重新发作，得乐以后不会失去，这才叫做真实的道。此前只是让你暂时缓解苦，暂时得一点乐，但过后都会退掉。因此，如果眼光不深透，看不到轮回无实义，只是觉得此世很苦、来世很苦，我一定要断掉它，那么以这种短浅的见解、欲求所发生的道是不究竟的，苦息了还会起，以根未断的缘故。

再说求人天福报，这又有两层眼光。最短浅的一层根本不入门，他只求现世衣食丰足等。譬如我要有钱、有享受、有名誉等等，这是最短浅的。现在这种情况很多，看起来冠冕堂皇，用虚假的现代概念去包装，实际都是魔用来引诱幼稚人的说法。当今的思潮、学说等，大多数是不合乎人天善道的邪恶教门。我们不要以为这是在说各大宗教、门派，应当重点看到它属于现代学说。后面是学说权威，前台是层出不穷的现代概念、各种欺诳性的说法。

以佛法的正见就看到，这是在鼓起人们的现世追求欲。他把衣食享乐等定义为最现实的意义，得到它就实现了真正的幸福。但按佛教来看，求衣食享受、生活的品味、自我价值的实现，以及荣誉、地位、事业、爱情等等，这一切一概认定为不善的等起。这是不入道的地方，在缘起上属于最劣的一层，由此发生的业多数是非福业，从缘起走向上看基本是往恶趣走。

第二层求来世人天乐，他们的心眼放得开阔一些，不是短浅地求现实功利，而是求来世福报。有这种长远的眼光，他的心会比求现世的人好一些，他会一心走人天善道，否则无法实现。这种人开始入于“士”的行列，不是庸俗的功利主义者，或者享乐主义者，他有一种为道的情怀，但这个道比较低，不属于出世的层面。换言之，只不过比前面的眼光远一点，但还是求人天福报。

由于这不是真实的乐，求乐受是坏苦，求舍受是行苦，所以无法久长，福业、不动业的力量一消失，马上转入苦苦，还是转苦轮。在这上面得到的乐是暂时性的，马上就没有了，因此不是真正的道，它算是共道。由于他的心转入为善的一分里，所以称之为“士”。从彻底的眼光来看，会认识到这是苦，不论是现世还是来世的乐都不是真乐，这是通达苦谛而发生的认识。如果没有这种认识，当然只是一种盲目的求取。心里定义错了、看错了，所发生的欲求和行为就不会入什么轨道，这就导致还是不入。

这里说“求人天福报”，大家应该能懂。藏文是“善愿”，但我个人的看法是，它的意思应该反过来，就是“愿善”，想求一点好处。按照汉地文化，应该说“求人天福报”，这就准确了。求人天福报，短视的是求现世福报，我做人时要过得好，身体健康、丰衣足食、爱情美满、家庭幸福、事业发达等等，这完全落在现世法的机制里。无论尊卑贵贱，所有世间人都在这上运转，如果这些人是正确的，我们还要跟随他们的话，那佛教有什么超越之处？有什么高明之处呢？很多人认为：我们要跟上时代的理念，要跟时代接轨，我们也要拥有现代的生活品质，要有现代的观念、语言、思维方式等等。他以为是进步了，其实是退步。这要用深切的眼光，从他的根子上、从缘起走向上去判定。

不仅求此世人天福报不是真实入门，求来世人天福报也不算数。汉地古德常说，这是三世冤，教你不要求来世福报，宁玛派的前行法也是一开始就指出来世福报不究竟，两种说法是一致的。譬如强调净土信愿时，一开始就指出丝毫不要求来世人天福报，因为一求，你的缘起就在那儿转了，你的善根都往那方面实现了。这定义为“三世冤”，此世修善；来世得福，得福时又迷失造恶；又堕入恶趣，这就很没意思。

像这样，一开始看清楚了以后就知道，如果怀着求此世来世人天福报的动机，发生欲乐，趣入圣教找一个门道来实现，结果发现圣教里也有共世间的说法，那就会知道修善法能得福，以这个层面的见解、欲乐而入教门，就叫做外围的共入门，不算里面的真实入门。佛教的门有外围共的，这跟入世间善道的门差不多，里面还有不共的，这是佛教自己的门，入了这个门就属于不共的修道士。这些不共的道一开始就不在世间法上走，从等起上就瞄准怎么把世间心全部退掉，怎么入到真实的解脱道里。整个走法应该这样认定。

最后一种是真实入教门的情况。祖师说这是“抓住了道的开端，入于圣教门中”，这叫真正入了佛教的不共门。“道”就是真正的道、解脱的道，真正成办了离苦得乐。要说离苦，那是彻底离苦了，不会再发生；要说得乐，就是一得永得，再也不会失去，这叫做真正的道，是在四谛见解上开启的。

这里说，真正入圣教门的标志是抓住了解脱道的开端，那就要继续问：什么叫做抓住了解脱道的开端呢？那就是透过四部退心法的思维抉择，看到轮回的一切法都无有实义，在这里求不到离苦得乐。以为离了苦，但过后不断地病发；以为得了乐，但后面不断地失去，又变成了苦。“无实义”，就是连芝麻许的实义也没有，只是以我执的力量不断起惑造业，这有什么实义？无非是苦了再苦。

想一想，就是为了一个子虚乌有的“我”而不断求取，只不过是用不同的套路方法而已。在根源上认为有个“我”，一定要为“我”好，那么有什么实现自我的途径呢？原先傻乎乎地以为世间那一套说教是对的，然后那么去求，但求来求去发现一场空，全部是苦的。后来到圣教门里左看看右看看：这里有什么安乐疗法？有实现自我的方法吗？这么一看，这里面有，然后马上拿过来，以为真正能实现。像这样，为了自我这个中心，想按这个门道来实现，按那个门道来实现。在圣教门里，也有一种跟世间共的教法，他就以为真正为自我好了，我修了这个远离了怖畏、得到了福乐，但实际上都是为自我。

要知道，只要为自我就落入轮回，而轮回法是没有实义的，那不是真正对自己好，从一开始就认错了。那只是虚妄的执著心发生的各种心态表现、行为造作，全部落在惑业苦里，只是在转生死轮。这时发现，这是一种病，是一种虚诳状态、迷惑状态，怎么会有实义？从这一点上会认识。之后觉得：哦！不能再这样疯下去了，不能再维护虚假的自我，再为它做什么了。这就认识了集。

这以后再看到，要从这个病态中解脱。怎么解脱呢？就是解脱果、解脱因。果方面，由于认定有个“我”，就会变现一个虚假的我的身相，会有一世又一世的“我”出现，五取蕴会不断地接续、轮转。这就发现这个状态非常不好，完全是病态、苦态，不要它！果上就要彻底断掉生死轮回，断掉根子的执著我，要寻求这个解脱。一旦成办了解脱，由于不执我的缘故，病的根源就拿掉了，病的根源一拿掉，各种自作多情就没有了。为“我”喜、为“我”忧、为“我”嗔、为“我”慢等等全是病，而病的根子就是认为有“我”。病的表现是一种愚痴态，一种精神病的状态，这叫“烦恼”，从中出现的冲动、追求等等全是疯子的行为，这个也要停。

这以后会想：我希求的是断掉这些苦和苦因的涅槃，这时就开始希求解脱利益。发展出这个欲乐时，心就力求解脱，轮回的法一点不想。四种退心法修彻底时，那些想法全部会退掉，对世间法的希求一点也没有，一心求解脱，这叫“力求解脱”。

内在发展出这种见解和欲乐以后，他就有了踏上解脱道的充实的力量。这时一碰到法马上就进去了，这就入了正法的门，这里的“正法”都是解脱道以上的法。这样就抓住了道的开端，踏在了解脱道的起点上，这就叫真正入了圣教门。

也就是，原先只不过在门外转，思想不比世间人高多少。譬如世间人求名利你也求名利，只不过他们用非佛法的手段求，你用佛法的手段求，但在等起或发心上没有一高一低的差别。之后你去求来世。这样的话跟其他宗教差不多，也没有什么高超之处，只不过他们用佛教以外的法来求，你用佛法来求，在求来世的想法上是一样的，没有更高尚的动机或志愿。

然而现在透过四部退心法，或者透过对四谛中苦谛以上教法的深透认识，发现轮回没有实义，你的心就比他们高了。因为你的志愿是求解脱，这种观念、欲求，世间人根本没有，做梦都没梦见过。之后你行持的道高于所有人天共道，这就叫做佛教不共的解脱道。从这里就入了三乘解脱之门，踏上了真实道的起点，应当如是了解“入圣教门”的涵义。

前行法的要求

本法要求学人迅速入解脱道，放掉一切世间琐事，心里打扫得干干净净，不再求现世和来世的世间利益，所以这里特别标出外围入门和真实入门。也就是一开始就指明，求救怖畏和求世间福报的心，都是在门外转，叫做外围入门；只有了解到一切轮回法无实义，一心求解脱，以此动机来入道才叫真实入门。因此本法的结构是，以四部退心法为前驱，这是入门前的预备修心；这些全部过关以后开始依师，念解脱利益，一心求解脱；之后进入内前行，从皈依一路进入，就是要接近大圆满正行的道。它的步骤要简练，而且要一下子把学人拉到解脱道上去，所以前面不做过多的延缓。这就是本法的特点。

这样了解后就知道了它的定位。什么叫道的起点？什么叫入门？就是看清楚轮回无实义，发起求解脱心。从消极上说，退掉了求现世和求来世的心，从积极上说，一心求解脱，从心态来说，放空了对世间法的一切追求，一心寻求证得本性之道，这样就直接纳入了内前行。之后依从善知识的指导，修皈依、发心、积资净障、上师相应法等等，这样一路趣进。所以前面的步骤很简练，而且目标明确，就是四个退世间心的修法，它是道前的准备工作。

按照本法的要求，祖师直接指出入教门就是入解脱道，从这个点开始，就一心入到出世间道里了，这里面又包括小大密三乘的内涵。由于道需要快捷，分成很多就连接不起，因此对于根器成熟者，皈依的时候，一上来就是外、内、密、极密几层一起出来；修菩提心，也要求显密二乘的发心一并出来；积资净障，也已经结合金刚乘的道开始趣进了；之后一心跟上师大宝相应。像这样要速疾进趣，否则过程多了会缓慢，所以要取简要、直捷，根器要高，一下子要入进去。

前面的工作很明确，就是四部退心法，退掉求此世的心、求来世的心。怎么退掉？就是要认识到轮回无实义，它的纲骨是因果。也就是从现前、来世一步一步去思维、观察，逐步看到人心在这上面怎么转，后面的结局如何，是否有实义，最后看到全是在转苦轮。彻底看清楚后全部放下，真实修出离道，全身心投入出世间的甚深道里。要像这样做好准备，之后一心趣往解脱，这才叫做“抓住了道的开端”，此后就进入了圣教之门，修的是三乘一贯体系的菩提大道。

这里要做一个提示，“入圣教”指入九乘教，如果没出现解脱道的信心和欲乐，那全部成了求救怖畏的法和求福报的法。换言之，无论修九乘哪一种法，全是解脱道外面的事。前面讲三殊胜以及等起时也再三强调，在缘起的端点上，没有信和欲就发展不出等起，也就不是在解脱道上走。虽然形式上在学九乘法，实际入不了真实的正法之门，这样后面就不产生效果，因为缘起上不对路。

因此要知道，修四部退心法是入门前的准备，外四前行修好了，就出现了胜解信和欲乐。胜解信就是看到一切轮回法没有实义，欲乐就是一心求解脱，有了这两个，就有了行解脱道的等起，之后才能进入内前行。也就是，有了这个修量就能入门，可以进入内前行出世道以上的修法；没有修量，心上的信和欲没有，那再怎么忙着修九乘圣教都不入门。由于等起没有、缘起的起点没有，心一起的时候完全在道外面走，所以再怎么走也出不来结果。由此可以看到修外前行的重要，它的目的是发展解脱道的信和欲，或者说出现出世道的等起，否则连门都不入。

圆满和缺失

这里圆满和缺失的比较，着重在“真实入门”这一点上。假使已经看到轮回无实义，一定要求解脱，那么老师教什么他都马上做，他有主动力。他会想：轮回这么苦，一点实义没有，我是个大病人，现在我一定要求解脱。这样老师教授解脱的三乘法，他就样样肯随教转。老师也觉得他的条件很圆满，各种师资力量都能放上去。他的主动性非常强，老师教什么他都要，告诉他这么做，他马上就去做。这就发现，他缘方面都能够圆满地运转，因为他有信有欲的缘故。

假使没有真实入门，没有主动踏在道的起点上，那的确是很大的缺失。看起来好像什么善法都要学，实际多数是满足虚荣心，想要装饰自己，说起来好听，实际是为了名；想得到地位、供养，就是为了利，他的内心没入门。说起来九乘教法都要，实际心里求的是消灾免难，除现世灾障，或者求现世和来世的人天福报，得名得利等等。这样的话，再怎么修都只是离怖畏和求名利的结果，不会出现别的。

这是什么原因呢？他的心没有调顺，没有发展出信欲，他不肯随教转，也就是不入门。老师也发现，教的东西他不愿意跟着做。比如要少欲知足，外前行都在说这个，不是说修大圆满的行者不需要，这样说的时候他就不肯，心里铁定了求现世享乐、来世享乐，最多在这里。教他要放下、一心修道、不为自己等等，就一点不想跟着干。这就有好大缺失，往后传再多的法，也跟你了无关系，最多像龙多上师说的，来到法堂里能种一点种子。

要看到，自方的欲乐没起，不肯配合，他方的因缘就全都放不上，所以这条好重要，没有的话一点开展不起来。就像老师教学生，父母教孩子一样，他肯做的话教一个就学一个，非常圆满。他方的因缘一来，马上跟着走，法道上的各种进程都能开展，各种功德利益都会实现。相反，如果连欲乐都没有，根本不愿意放弃名利、放弃现世八法，教他放弃享受、放弃自我时就一点不愿意，那真正的法道就说不上去了。所有出世法道都是在求解脱的前题下才有的，如果自己不入门，不肯踏上去，老师说“你要出离”的时候马上拒绝，这样自己不想往这个门里走，那当然门里的一切都跟你绝缘了；假使你愿意入门，这一切也终将属于你。

思考题：

1、时节圆满：

（1）什么是“圣教空世”？那时的情形如何？

（2）以大的时节观去观察，我们现在处在怎样的时节因缘当中？好好把握会怎样？肆行非法结果如何？

2、自缘圆满：

（1）为什么必须自缘他缘和合才能成办法行？

（2）结合譬喻从正反面观察，自身没有信欲则取不到教法证法。

（3）详细思维“不能真正入道”的涵义。

（4）外围入门与真实入门的分界点是什么？三种情况的胜解、欲、道、果分别是什么？

（5）本前行法的结构是什么？为什么把力求解脱安立为入门的标准？怎样才能达到？操作方法是什么？

（6）真实入门与未真实入门，在修法因缘上有什么差别？