

不净所化众生分上，由圆满受用身的本愿力与所化众生白法增上的福德力，而显现最胜佛界变化身。这又可分为四类：最胜变化身、受生变化身、工巧变化身、种种变化身。

由于所化众生的相续尚未清净二障，因此称为不净所化。那么，佛大悲救度的愿力遍在九法界上，所以也遍在这样的不净所化上，如果当时圆满受用身的本愿力和所化众生白法增上的福德力二者和合起来，那自然就会出现各类的变化身。其中，如果福德力很大、感力强的话，那么应力也强，这时会显现最胜佛界的变化身。也就是变化身有多种形态，按众生的福德力而出现的级别来说，最高就会示现十二佛事或者八相成道的最殊胜的佛界化身，也就是他是以佛的身份来到世间的。

总的来说，变化身根据众生感力的情况，会出现四类。最殊胜的是示现一个刹土导师的化身状况，还有随着六道众生的情形出现同类受生的化身情形，以及表现为工巧化身、种种化身来利益众生。

（1）最胜变化身

有说唯一安住上资粮道法流地，及安住加行道顺抉择分四位，方能见到；又有一派承许，佛出现世间时，青蛙、乌鸦等也有见佛的。无论如何，圆满示现了十二佛事的即是最胜变化身。

首先来认识最胜变化身。这里有两种观点，一种观点认为，只有到了大乘资加二道的相应地位才能见到最胜变化身佛。也就是，最低要住在上资粮道的法流地，这以上就是加行道顺抉择分，暖、顶、忍、世第一法这四个位置，在这些地位才能见到最胜的变化身，也就是最好的佛形态的化身。这也是由于他有这样的修行，所以能见到佛。还有一派认为，一个教法期的导师出现在世间的时候，凡是有缘的众生都能见到，不必说普通人，下至青蛙、乌鸦等的旁生都可以见到，如同世尊出世时的许多公案所说的那样。

无论按哪种说法，圆满示现十二佛事的就是最胜的变化身。也就是，当一个刹土众生的白法增上、福德力强的时候，就能够感得一尊教主佛出现在世间，他在不净刹土示现的模式在这里称为“十二大佛事”，汉地说为“八相成道”，两者是同一个涵义，只不过开合不同。也就是，他会圆满示现整个成佛的状况，引导众生趣向解脱和大菩提。依此土的方式来说，他将住在兜率内院，到了时节因缘成熟的时候，就会选择有缘的父母等降神、入母胎，之后有住胎、出胎、童年嬉戏、学各种的世间学问、纳妃，见到五欲的过患以后出家、苦行、降魔、成道、转法轮、涅槃，所有这些都叫做“十二大佛事”或者称为“八相成道”。由这样圆满的示现就表示，这个世间出现了教主佛，由他流出一代佛教。就像这样，他

叫做最胜的变化身。

（2）受生变化身

指六道处六种能仁与诸上师善知识。如《涅槃经》云：“阿难莫忧伤，阿难莫哭泣，末法五百世，我现善知识，饶益汝等众。”说的就是诸贤德上师善知识们。

第二种形态指，应着六道众生的根性状况，他会示现出同类身来。也就是在六道处中有六种能仁，天道有天能仁、修罗道有修罗能仁等等，以这种同类身来救度同类的有情，天能仁救度天有情、修罗能仁救度修罗有情、饿鬼能仁救度饿鬼有情等等。再者，就人间而言，会出现各种上师善知识的形态。正如佛在《涅槃经》中所授记的，在末后五百年的时候，我会化成善知识相来饶益你们。

这样就知道，所谓的受生变化身指同类化身，有两种说法：一种指六道能仁，一种指人间善知识。

（3）工巧变化身

有一派认为，指变化为工巧王毗首羯磨等；另有一派说是工匠、石匠、铜匠等等，或者成为铸造品、画像、雕像等增长白法的物品。

这是应着不净秽土世间的情形，也就是，佛利益世间的愿力跟众生界和合，会出现一些以工巧形态利益世间的变化身。这里有两种观点：一种认为，会出现工巧王等；另一种

认为，会出现各种工匠以及各种的画像、雕像、塑像等物品来增长善法。

（4）种种变化身

诸如航船、桥梁、阶梯，下至热苦时清凉所触、寒苦时温暖所触，凡是成为惠予众生利益安乐之因素的全部都是。

这种变化身，指一种器界安乐资具的相，或者五大的相等。这里举了一些例子，就人类世间来说，要有航船过河、有桥梁过河、有台阶能往上走等等，这些形态也是给予众生利益安乐的；乃至热的时候有清凉的所触，比如凉水、凉风，冷的时候有温暖的所触，比如有各种取暖设施、有太阳的温暖等等。像这样，如来的大悲愿力与世间界相合的时候，出现各种五大、物质的利乐因素。

以上讲述的是佛宝在所依身方面的内涵，下面简单作个总结。

四身总结

总而言之，佛宝所依有四身：一、本体身；二、法身；三、受用身；四、变化身。

具二清淨的无漏法界本性住种性完全显发，就是本体身。这个本体身的明知分就是法身，也就是具有二十一部无漏功德法的积聚身。这两种是佛自分之身。

就他分而言，有清淨所化分上所现的究竟色身受用圆满

报身，它具有处、导师、眷属、法、时五种决定。在不净所化分上显现变化身，也就是在轮回未空期间，一时在一切时空界，应所化因缘而出现种种变化身来利益安乐众生，包括最胜化身、工巧化身、受生化身、种种化身四种形态。

这些就是佛的所依身，根本就是一切种智身，他并非凡夫有漏业惑所生的身，也不是声闻、独觉、菩萨那样还具有无明习气地而出现意生身等的五蕴状态，所以，像这样纯粹具有无漏功德法的大智慧身，就是佛宝所依之身。

2. 能依智

如同我们的心无所不现，由此这里也有法界体性等五智。

首先用比喻来接引悟入。就像我们凡夫有个身体，身体上有个心，心依着身体，这个心好像没有什么不现起那样，什么都知道、什么都明见。那么，就实相的层面，彻证实相的佛就在这样的四种身上有一个什么都能见知的智慧，从五个方面区分，分为法界体性智等五智。

首先法界体性智，一切法之实相胜义谛令得现前。

法界体性智，就是了知法界的本智，也就是明了地现见一切法的实相胜义谛的智慧。

大圆镜智，即如同澄明镜子的面上能现出一切影像那样，法界智的面上显现轮涅万法的澄明分无灭者，称为大圆

镜智。

大圆镜智，就是像明镜一样的智慧。好比澄明的镜面上可以现出各种各样的影像，整个广阔区域里的事物都可以现前，它现前的根本就是镜子有个澄明的面。那么，在现见诸法实相的法界智的面上，就可以现出轮涅万法，而它的一个澄明分不灭者，就称为大圆镜智。

平等性智，如同明镜内现起任何影像皆无好坏，同等仅是影像而已，如此明见轮涅二者平等性一相一味的状况，即是平等性智。

平等性智，还是用这面明镜来解释，就是这个明镜里现出各种各样的影像，实际上没有什么好丑等的差别，都是个影像而已。好比这里面现出各种男女老少、山河大地无量无数的影像，从它们只是个影像这一点来说，全都没有差别。同样，刚才这样的澄明分现出了影像，就影像的平等性而言，就会明见到轮涅万法都是这样一个圆镜里现的影子，在性质上完全一样，都是一种情形、一种味，这就叫明知平等性的智慧。

妙观察智，尽管从法性层面，一切法同为平等性，然就有法层面，轮涅万法不杂各各了知，故为各各了达妙观察智。

妙观察智，它跟平等性智有所区别。也就是，平等性智是照见了法性平等，妙观察智是照见了有法各各的差别相。

那么，前面从法性的层面看到，都是这么一个平等性，全数都是一味一相的，这样叫做平等性智。但是就有法的层面，轮涅万法各自不杂乱，此是此、彼是彼，完全能够明辨清晰的，这个叫各各了达的妙观察智。

成所作智，譬如医生诊脉认识病情从而做有益的治疗而精勤于医疗事业那样，佛心观照依种种方便调伏所化，而于调伏所化上无有动摇及勤加功力而任运出生，即是成所作智。

成所作智，就是从做事业上定义的。举个例子，医生精勤于医疗事业，他都是根据各个患者的病情来号脉，去察治病情，从而应病予药，做种种有益的治疗，这就是医生所做的事业，他在这样一个医疗事业上运用他的智慧。那么，佛是大医王，他的事业就是要调伏各种清净不清净的有情，他们有各种粗和细的病，那么佛的智慧就是当时要察见以什么方便调伏哪个众生，从而在这上运作；但是在运作的时候，他没有任何分别的妄动，没有任何勤加功力，在做调伏众生的事业上是任运而为的，这叫成所作智。

若归纳此本智，法界性、大圆镜、平等性三智即是如所有智，妙观察、成所作二智为尽所有智。一切智慧可统摄为一切种智。

法界性智等前三智都是现量明见万法的法性，属于如所

有智，妙观察等后二智都是现量明见有法的状况，属于尽所有智。五智总的可以归在一切种智当中，也就是佛智的状况用一智来说，就是一时普见一切所知相。

五智总结

佛唯一是智慧身，所以佛的力的内涵可以摄归于五智。

五智的状况：

首先，法界体性智。一切法的实相胜义谛，就是前面所说的空寂法界和灵明智慧不二，这是万法的实相，最终证见一切法的本来面目就是这么一个。它不单只是一个空寂分，而且有它的灵明分，这两个是本自不二的。这样的万法的本相彻底地现前了，就是法界体性智。因此，它就是与法界不二的本智。法界是一切万法的源泉，所谓一切法无不从此法界流，这样的万法根源上一定是有一个本智，既然一切万法由法界所流出，那当然这样的本智就遍在一切所知处了，哪里有所知，哪里就有这样的本智，这是法界体性智。它也表明法界的体性就是一个本来灵知的状况、一个真心的状况，而它是普遍在一切所知的地方。既然法界上面本来就与这个本智不二，所以就可以在这里建立佛的本身体和法身。因此，法界体性智就是本身体和法身的究竟施設处，我们探究佛身的根源时会发现，就是这么一个一切种智或者自然智。

接着，大圆镜智，指恒住法性，没有一点移动的，在这

种状况里没有我和我所，它不会偏住在某一个境上，常时存在。就像一面大圆镜子，镜体上有一个澄明分，它自然会显出一切的影像那样，这样的话，就是佛的大圆镜智的面上，会现出一切所知的影像，对此没有不现前的，非常明显地现出，没有蒙昧的，但是却没有境和有境的分别。正是由于这样的大圆镜智一时现前一切所知的影像，也就成了可以安立后面的三种智——平等性智、妙观察智、成所作智的根源，成了可以安立一切佛智的根源，它就是由于一切都本来明了现前了。

再者，平等性智就是佛智明见万法平等性，万法都是这个大圆镜上现出来的影像，同等不可得。所谓“生死涅槃等空花”，在真正的实相上并没有所谓的生死和涅槃，因此契合了平等性就根本不著生死涅槃两边。这样它出现的大用，一方面万法平等如影像，因此就没有攀缘的心，出现了无所缘的大慈大悲；再者，由于没有什么生死涅槃的差别，没有什么一好一坏的差别，所以它能平等随顺世缘，应众生的心而现种种身。

接着是妙观察智，这是指对于这样的大圆镜所现的一切影像，没有一点障碍、了了分明、没有杂乱地见知各各的状况。所以，就会出现一个陀罗尼大藏、三摩地大藏，一切万法的法相无不明了见知，没有一点错乱，此是此、彼是彼。

由此，具有大的说法能力，在一切的眷属会众中能转大法轮，能遣除众生疑惑，普降大法雨。

最后成所作智，就是成办众生利益的智慧。也就是普遍在一切世间界里，应着众生的情况，出现无量种种的身口意的变化来成办众生的利益。

3. 所作事业

佛陀将诸恶趣众生安置于善趣，将善趣众生安置于三种性道，将三种性者终究安置于佛地。最初把声闻缘觉菩萨们唯一安置于其自地，而安置于佛地，按照所化各自意乐开示正道，最终则悉皆安立于佛地。

佛的事业以度生成佛为本怀，他的方法就是渐次接引成熟，契合根机而不勉强。也就是，佛首先将恶趣众生度到善趣；之后，再将善趣众生度到三种性道，也就是声闻、缘觉、菩萨三类出世种性之道；最后，再将三种性者度到成佛，这样随着众生的根性而作度化，令他们渐渐地成熟，渐渐地升华。

这也是因为缘起有一定的状况，当他还在恶趣中的时候，就要先将他拔济到善趣，得到增上生的安乐；这样有了人天身，在这个基础上起修，然后往出世方向接引，通过宣说四谛十二缘起等法，由此会开展出世道心。这也还是随着众生宿世的根性，契机说法、契机接引，也就是将声闻种性

接引到声闻的道、缘觉种性接引到缘觉的道、菩萨种性接引到菩萨的道，这样渐次成熟。

然而，佛出世的本怀，是要把一切众生都度到无上佛地，因此最终都要把他们安置于无上正觉之地。那么，这种度生的时候，是先按照各自的情况安置于各自的地，而不是先置于佛地，但是最终都安置于佛地，这也就是《法华经》所说的“为实施权，会权归实”的涵义。

相比于声闻缘觉菩萨，佛的事业有三大优胜点，即事业恒常、周遍、任运。恒常，就是指佛没有以前做利益所化、现在不做的情况，故恒常。周遍，指佛没有在东方做事业、在南方不做事业的情形，而是遍及于十方三世，故周遍。任运，指无有勤力功用地任运开展。

从比较而言，较声闻缘觉菩萨三类圣者，佛做事业有三大优胜点：一、恒常；二、周遍；三、任运。

也就是说，佛开展事业无有停息，时间上没有先前做、此时不做，而是恒常不间断地普利有情，这叫“事业恒常”。再者，佛开展事业无有局限，不会在此地开展、彼地不开展，而是遍及十方三世任何处，凡是有缘，决定赴感，随顺众生的根性而作各方面的饶益，所以“事业周遍”。再者，佛事业无功用，也就是在开展任何事业的时候，都不需要用分别，没有勤力用功的事情，都是任运而为，这叫“事业任运”。

相比而言，声闻缘觉二乘圣者以及大乘菩萨圣者，他们都还存在不同程度的所知障、烦恼障，没有穷尽一切障碍、圆满显发一切种智，所以他们做事业的时候就会有间断、有局限，或者需要用分别的功用，因此不及佛。

事业总结

总而言之，佛事业以恒常、周遍、任运为三特点，无分别的同时不灭显现，如同帝释天鼓等那样，在生死界尽期间，无有功用地行持利他。

所谓事业三相，就是普遍于尽虚空界的一切地方，相续于三世的一切时期，没有分别，不需要任何勤力功用，任运而成。它是没有分别的同时，在一切众生界里做无量不可思议的事业。这就像《宝性论》等所说的那样，显现身就像帝释的影像，宣出音声如同天鼓妙音等，虽然没有分别的功用、劳力，却可以任运地开展事业。

这样的事业所达到的效果就是，相应所化众生，恰如其分地给予暂时之乐、究竟之利。广说有无量的利乐众生的事业相，归纳为三种：将众生安置在道的所依增上生上、安置于三菩提的道上、安置于一切道的究竟处无住大涅槃果上，这是事业达成的利益。就次第而言，首先将恶趣众生置于善趣，得增上生人天身，它可以成为修出世间道的所依；接着，对于具有这样所依的所化，按照声闻、独觉、菩萨三类出世

种性，分别安置于三菩提道；但这是暂时分成三乘，终归全数安置于佛的果地。这样就是佛行持事业的状况。

思考题

1. 变化身是如何出现的？有哪些分类？具体说明每一类的涵义。
2. 佛的五智指什么？具体涵义如何？
3. 佛的事业是什么？有何特点？