丁四、由空性缘起正见趣入双运之道　分二：一、显示双运之道；二、初学者修心轨则

戊一、显示双运之道

**由是缘故，对于如是的世俗者，若了知其与胜义不可分，则智慧之见得以清净。迷乱方面，需要认识有取舍因果，然后要实行取舍因果，莲师金口曾说：“见比虚空更高，业因果比粉还细。”由此，经由励行取舍因果，方便之行也得以清净。由于有见行二种清净，依二资双运或二谛双运，将获得果二身双运之位。**

这段金刚句分成三段来了解：第一、智慧之见清净之道；第二、方便之行清净之道；第三、由二资双运的妙道实现二身双运的果位。

一、智慧之见清净之道

**“由是缘故，对于如是的世俗者，若了知其与胜义不可分，则智慧之见得以清净。”**

“由是缘故”是承接的文句，即是由真如缘起的理趣。可见，理体是万法的根源，没有理体，就必然不会出现十种法界的事相与作用，因此，此妙体是万法之母，成为流现一切因果诸法的根源，这不是能生所生的因果范畴，总之，所谓万法的由来，在生灭因果的认识之上再深化一层就会知道，是从无为法的本性而来。这种方式就像水体生波、金体成金器那样，也就是，真如它是本来清净的性体，任何四边的相都不可得，不会落在任何一个点上、一方的相上面，因此可以成为万法之体。这样的话，不是一个能生所生他体的因果关系，而是由理体发生的事用。就像水生波的时候，是一个水体随缘起的相用，并非水体灭了之后再出现一个波的法。

以这个理趣，将会认识到世俗与胜义不可分。世俗就是指十种法界的因果诸法，不仅是杂染方面的六道的各种因果诸法，还包括清净方面的四种圣法界的因果诸法，这些全部都属于事相，它是世俗谛。一切因果诸法流现的根源，就是这个本来清净的妙体，它是胜义谛。现在关键就是在第二转法轮当中，一定要认识到，所有的事相或者显现都是没有自体的，由此会知道体用不可分，这样子就会知道，世俗与胜义本来不是两法。

这个理趣在先前由事相的法界（它是属于缘起的范畴）已说过了，六凡四圣的所有器情所摄的法，全数都是缘起生。也就是，一出来都是一对一对的，依着这个因出现那个果，都是依待着因，就必然以此而相连会有果发生的。缘起即是牵引之义，就像龙树菩萨所说的，一切法都是缘起生，没有一个例外的。这就透视了，所谓的事法界，全数都是缘起生，这是第一个认识。

第二个认识，再透到理法界或者本性上面的一个关键，就要知道：实执认为的或者感觉的，好像这些法在现的时候有它的体性。比如，现一个长的以为有个长的自体，现一个短的有一个短的自体，现一现多、现男现女、现常现断、现来现去、现有现无等等，都以为正现的时候有那么一个体在。比如一棵树出来了，就以为有一棵树的体，就像我们看到的那样，是这个样子的，比如三米高，上面有好多的叶子，总而言之是有实体；又比如现一个人体，也以为这是男人的人体，这是女人的人体；在实验室里看到粒子的话，也以为有个粒子的体；观察心的时候，也以为这个分别心有自体的，这个就是我们的感觉，或者我们的实执一贯认为的一个状况。但实际上，我们所认为的全部都是不对的。

由第二转般若经的指示和中观诸论的正理抉择，会发现不是像我们认为的那样。也就是我们以为有，实际去找的时候没有，我们以为是那种方式存在，实际去观察的时候不可得。比如以为有个人体，去观察的时候得不到人体；以为有个车，观察的时候也得不到车，总而言之，从粗到细在一切层面上去观察的时候，最终发现连一个无分刹那和无分微尘都是不可得的。如果有边不可得，相对的无边也就不可得，因为无是观待有而立的。这样子一直推的时候，四边都不可得，四边之外也没有别的法。这样就可以看到，一切的显现或者事相正当现的时候，并非如我们的实执所认为的那样有其自体，这个在第二段里面已经作了解释。

那么所有的这些事相，即十种法界的因果诸法，缘起律范畴里的这些现相，实际全数都是世俗谛。这个在藏文直接立的字是“一切虚”，这个就非常地明白，它只是一种现的虚相，并非如同现相那样子可得的。再进一步就是要指示，这一切的法出现了，十种法界的因因果果，不可能说是断灭的，但是它并非像出现的那样有其自体，那是以什么来做它的体呢？或者说这一切相不可得，以什么为它的性呢？这样子的话，要直接指示万法之母，这是直接显示的。那么这个时候就是说，它是一个本来清净的法性或者理体或者真如或者法界，就是它，随着染净二种缘出现十种法界的事相。这样子就明白，原来是一个元成的理体，它在随缘起用，随着染缘就出现各种杂染的轮回的法，随着净缘就出现清净的四种圣法界的法。

那么这样子归过来了之后就知道，原来一切都是这个理体随缘发生的事用，就像金子随着缘打造成不同的金器那样，金子的体一直都是那个，不会有什么改变，但是随着缘可以打成小的金首饰、大的金佛像、金菩萨像，就像这样，就是那个金子随缘在起的作用。但是，金子是理体，这个金子是始终不会有什么变动的，它是不生不灭的，它一直都是这个样子的，这个就叫如来藏，或称为藏性。它是无为法，这不能立有为的生灭因果，因为它是一个体，它给一切万法作体的，它怎么能偏在一个上面呢？如果它偏成是个男，它就只能造男不能造女，它偏成是个女，就只能造女不能造男，或者它偏在东边就不出现西边的法，偏在西边就不出现东边的法，所以它不会落在任何一个点上，它是一个空的，就是从它随缘而起的。既然是它随缘而起，没离开过它，那么不会有金子之外的金器，不会有水性之外的波浪。这样子就要知道，世俗与胜义是不可分的，也就是离开胜义或者说万法本源的真如，不会另外有十种法界的事相，因此就明白，世俗与胜义谛是不二的。这个也就可以表达，所谓的体用无别、理事圆融、性相不二，这些都是一件事情的不同表达。

这里“如是的世俗”，就是前面讲的事相上的十种法界的因果缘起的范畴。“胜义”，也可以指空性，但是不了解空性的时候，以为只是那么一个桌子它不可得，实际上空性是指万法的本性。如果用“大空本体”就比较清楚，这个是《大日经》的语言。因为它有个本体，就是万法之母、万法之体，是由于它，随着缘出现了各种染净事相。如果学人能够在这样一个世俗因果诸法与胜义的真如法性本来不是两件事上透彻地认识，那就是智慧的见得到清净了。

为何说智慧之见得以清净

古往今来一切求道者都在寻求万法的真谛，或者这一切现相的本源。探源的工作要达到截断一切未知，如果还有一种迷惑的翳障，就是不清净，如同眼还有一层膜，就看不到真相；如果已经彻悟了、透彻了，那就像眼睛没了翳障那样，亲自看到了万法的真相，这叫智慧的见得到清净。

寻求真理的过程，有从外到内到密的层面，返本归源的情况可以大致这样描述：

比如在最外层上，现相界以人道为主，看到了生老病死的苦难，就如同悉达多出四门时发现这个事实。再放大眼光，由佛语的指示，将发现轮回全体是苦，上下六道虽然有苦乐悬殊的状况，实际上整个都落在生死的苦流当中，不会超出苦苦、坏苦和行苦。这样以非常大的眼光看到整个轮回苦的事实，就会清晰地看到杂染的事相的范畴，也就看到了各种染污的现相、各种苦的现相。所有的这些现相称为果，它到底从何而来呢？一定要寻到它的因。是无因而生？是其他的因而生？这些在智慧观察下都不成立。以佛陀《念处经》等经教方面的指引，会发现一切都是由业所感。具体到如何由业的差别而感现果的差别？这就是因果法则。在这上有清晰的认识，发生了正见，就是见到了业感缘起。

虽然开发了一分缘起上的智慧的见地，然而并非得到清净，这只是在一个外层的末端上，发现由造种种业生种种果，但是业再推源的时候，它是从哪里来的呢？怎么会由业乃至经过百千劫要丝毫不爽地感受果报呢？仍然是个疑团。

经由出世法教的层面，先是小乘声闻缘觉的教法，那里将会初步地指示四谛的缘起之理，以及十二有支的缘起之理，这两者是针对钝根与利根而说的，前者较为粗浅，后者更为深细。小乘圣教总的来说，指示了一切的业由烦恼而来，烦恼由我执而来。这个认识深入到，所有世上的事情都是对于这样的多体、无常的五蕴错认为常、一的我开始的；既然有了我，就以我为中心、最宝贵的是我，这样一切的动力就是为我出发；那么以我执与私欲作为动力之源，源源不断地发生轮回的烦恼流、业流与苦流。

在缘起门上这是再深入了一步，发现有漏轮回集谛的根，然而智慧的见并未彻底清净，往深处看仍然一团迷惑，仅是小乘圣教的范畴，并不能见到业果的根源。这个教法只说到六识，这上也没法搞清楚，怎么就造了业一直不失坏，到了后面就丝毫不爽地现出无数的果报。

世间缘起一直推到最根源处，这一切虚妄的根源称为“妄源”，是什么呢？就推到了阿赖耶识。实际上是由习气变出了种种心，由此造业，而且由习气成熟而出现果报。习气就是种子的异名，总而言之阿赖耶识能够受熏持种，而且不失坏，但是它是一种相似相续的生灭法的体性。这些种子到了一定的时候就成熟，以它就变现出种种世间的现相，这上面丝毫不紊乱。由指示八识的缘起状况，就会透到虚妄之流的根子，但是这只是揭示了妄源，还不知道真源。所谓的缘起门的状况，不仅是指向了杂染方面，如何由习气变出各种六道轮回的事相，而且指向清净方面，所有的道谛和灭谛所摄的法一一都是由如是因、如是缘而现如是果的，所有这一切都是属于缘起范畴。总而言之，由前因感现后果，所有这一切都是属于生灭门，或者能生所生的因果范畴。

到这里，智慧的见并没有得到彻底地清净。也就是面对这所有的因果的万法，还是有一个疑问：这些法从哪里来的呢？假使仅是凭借这样的生灭门的教法，也只会说这个因就是由它的前因来，前因又由它的前因来……这样一直推到无始，再也没有更多可说的了，因为这个教法本身就是这样的一个情况。所有的这些从哪儿来呢？这也是不可知。再说，智慧再往上去抉择的时候，看到这也是有问题的，因为所有这一切的因果诸法，真正观察起来是没有自体可得的，只是一种虚相。

也就是从外道开始，比如数论师等，都会建立世俗胜义二谛。再进入到内道，小乘的学者也要说明世俗和胜义，但是他所说的这个胜义只是无分微尘和无分刹那，这两个是有实体的，由它们组合成各种粗大的现相，这些只是两种东西的组合，实际都是假相。这只是一分正确，实际上粒子和刹那也是不可得的假相。上升到唯识的范畴，虽然建立了阿赖耶识，但是会说这样一个生灭性的识是真实的，这样的话就落到生灭因果里去了，虽然说到了没有识外的境，但在识上还是执著它是有实体的。这也只是一分正确，因为所谓的缘起而生的识也是没有自体可得的，同样是个虚相。

经过这样地观察，内而身心外而世界，所有一切的现相都是不可得的虚相。这个就是大问题了，怎么出来的？也就是，到这里仍然不知道万法的本体、万法的根源，这时还是一层膜，看不到真谛。经由直接显示的教法，发现这一切都是由真如随缘而来。这个所谓的“随缘”，是指真如随着杂染和清净的缘，出现了六凡与四圣的所有因果诸法。

到此就认识真如缘起的理趣，这里的缘起跟前面不一样，前面的缘起是依这种缘就现那种果。所谓的“此有则彼有，此生则彼生”，都是依着有这个就连着有那个，都是一对一对的，就像蜗牛的角一出来就是两个，依着有左边就有右边，依着种了种子连着就有果发生。现在的真如缘起，实际是讲真如随缘而起的意思。也就是真如随着迷惑的染缘，就出现各种轮回的事相；随着觉悟的净缘，就出现各种涅槃的事相，就像这样叫做真如随缘。但是它的根源的真如叫做本因、本元或者理体，它不是属于能生所生的因果的范畴，也就是不是属于前面那一种，前面那一种我们都可以称它为事相，怎么说也都是个相，后面这个才透到了性上。

探求万法的真谛到这里就算彻底地明白了，叫做智慧之见得以清净，也就是眼前没有迷暗了，知道就是从这个本源发生出来的。进一步知道，全数都是它的游戏，全数都是它随缘的起用，所以一切的事相和理体不是分成两个东西。

二、方便之行清净之道

**“迷乱方面，需要认识有取舍因果，然后要实行取舍因果，莲师金口曾说：‘见比虚空更高，业因果比粉还细’，由此，经由励行取舍因果，方便之行也得以清净。”**

总的就是两门——真谛门与俗谛门，或者平等门与差别门。就真如而言万法一如，都是平等的，无染无净，无取无舍；就俗谛门而言尽显差别，染的缘起出染法，净的缘起出净法，这上面处处都有一个差别。再者，只要还存在二取的迷乱，这上是有取舍因果的。也就是，还落在分别心的范畴当中就有走向，而走向上就有利有害。作为已经发生了缘起正见的智慧者，他处处会有一个道路上的去取，不好的去掉，好的要取，走一个有益的道路。

这里在缘起这一分上，要达到充量的认识。也就是，前头指示的时候缘起一层一层地在说，不但说到善恶趣的缘起差别，而且说到世出世间的缘起差别，说到小乘大乘的缘起差别，这上面都是在指示路径，应当怎么来取舍，前面已经以广大的方式做了细致的指示。缘起正见在开发上，要达到什么样的标准呢？就是十种法界所有的这些事相，全数都是由缘起律在支配，小到一个微尘、一个刹那，任何的情况都是这个天律在支配。要达到一个什么程度呢？达到认识到它是一个普遍法则的程度。哪怕今天能吃多少饭，遇到什么人，发生什么遭遇，全数都是缘起律在支配，没有一个例外。就是龙树菩萨说的那样，万法是缘起生，一个例外都没有。

一旦充量地开发了缘起的正见，之后以这样一个眼目，指导一切的行动，乃至心还处在分别心的范畴，一直到达到佛果之间，所有的心的路程都是要由这个来指挥。这条路就好像一个司机在不断地开，在这个过程中就存在往上往下、往好路往坏路的一个抉择的问题。正是由于缘起贯穿在所有十种法界的一切事相上面，小到今天吃多少粒米的饭，以及目前起一个什么样的心会招致什么样的果，通通都贯彻到底了。

以这个原因，莲师就说“见是比虚空还高”，因为这个见一直透到了空劫以前，透到了所有万法的根源。虚空只不过是变出来的一个事相，如同《楞严经》所说，它在真正的如来藏当中，犹如片云点太清。比虚空还高，就是透到了真如实相上去了。但是，“业因果比面粉更细”。这业因果实际就是指缘起律渗透在所有十种法界的一切的事相上面，下至一念一行、一个遭遇，与此相应的因果的取舍，就需要由粗到细，细而又细，这样子才是彻底地合到了缘起的真理。像这样在达成佛果之间，一贯地作缘起上理智地抉择，也就是取善舍恶、取净舍染、取悟舍迷这样子去走，那它的结果就会使方便之行得以清净。

为何说方便之行得到清净

先要说明“方便”。前面说到了大空的本体是个圆的，这个圆是表示什么边际都没有的，常常说它如虚空中一样。如果落在一个点上，就偏在一点上了，就不是圆。而万法的理体，它不可能偏在任何一个点上，否则不可能给一切法来作体的，因为有它的偏向性。但是，所谓的缘起是个方的，方的表征就是说处处有一个非常分明的走向，有非常分明的路，处处有个规矩。这表达了缘起的定律都是一条一条的，都是有定性的，丝毫不会紊乱、不会错误的。

这个方便之行，在还有分别的时候，一定有缘起的路头，一举心一动念就有路径，到底是往天堂走还是往地狱走？是往轮回走还是往涅槃走？是往小乘果位走还是往大乘果位走？是往渐进式的道路走还是往圆顿式的道路走？这都是有一个路头的。也就是，现在驱车要往东方的目的地走，那个方向就是往东边，起动也是往东边，行进也是往东边，最终达到东边。如果往西边走，调个方向，发动是往西边，行进是往西边，最终到西边。就像这样，这个本体随缘起用的时候，就看随什么缘，这都是根据心来决定的，所以等起就相当重要。等起是发动点，加行是行驶，常常就要观这个等起，等起一起就表达了方向，之后没有纠正就一路往这上走了，就会达成那个果。好比等起不行，是贪嗔痴，这样子的话求名、竞争等来做一个善，实际方向是往下面走的；如果能纠正，调到了无贪无嗔无痴三善根，它就是往上面走的。如果等起只是为着自利，最多是往小乘的果上走。如果是以利他为重，就是往大乘上面走的。如果有一切都是从性中出来的见解，他就往圆顿上面去走；如果不知道这个，只在外面的事相上做，他就是往事相上走。这样子能够分判，在成佛的路上也有渐和顿，也有外围和中心，这是不同的。这样就知道，所谓方便之行，是这样一个本体随着缘，一起心就有方向，就会在一个决定的线路上走。缘起律上一条一条极为分明的路，丝毫都不会错的，左边的事不是右边的事，左边是左方，右边是右方，往左就是左边走，往右就是右边走，这样子叫“方便之行”。

方便之行如何来得以清净呢？就是在取舍上越来越明缘起，就越来越能把方向控制好了。也就是，知道恶趣善趣的缘起以后，直接往善趣走，司机已经知道路线的时候，他在等起、行为上调整就往上面走了。然后，又能够明辨世间和出世间的缘起的时候，他就有智慧直接地把握，就往出世间的方向走。比如，他不是以我执和私欲作为两大根源，而是以无我慧和出离心作为两大根源，就往出世的方向走了。然后，小乘大乘的缘起能辨明的话，他也知道是往中层路走还是往高层路走，那么也就知道，要以菩提心作为等起，然后需要有一个三大正见，那么这样子就是往大乘的路上走。这样子处处是有一个取舍的，有一个排除掉差劲的路，执持一个很好的路，这个就叫做“取舍”。

为什么会得以清净呢？这又要明白什么是不清净，什么是清净。要知道我们有两大无明，一个是对于真如的无明，一个是对于缘起的无明，现在是说对缘起的无明。如果还有一种迷暗，懵里懵懂的，糊涂的，那个就是有染污。或者自己的心凭着意气用事，凭着我想怎么样就怎么样，或者说现在潮流是怎么样，我就跟着那个去行，这些都属于染污。那么以天理与私欲这一对来分判，就会明白什么是清净什么是染污。私欲，表达的是我们自从沦落以后，已经迷失而不知有一个天律在掌控一切，它叫天理，这是就缘起的层面来说的。而当我们形成了各种各样的知见稠林以后，第六意识就有了自己的一套，而且这一套虚假的自由系统建立地非常强大，它成了假的政府，这个自以为是的心是假的国王。一起心动念就开始有缘起的路，受任何的果报都是由缘起而来，但是由于假王当道，私欲横行，使我们完全迷失掉了。由于庞大的私欲的一种错觉，我们以为就可以随心所欲自由意志来办事，都是由私欲来行的，来争取，来得到的，而不是依着天理来行事的，一切是由天律来支配的，这两个东西就发生了一个障碍。也就是困在一个假的系统里，一个错觉当中，却忘失了更大的普遍到一切十法界因果上的天律。

这时候，这个假的政府有两个关键的东西，一个是属于缘起的愚蒙，在因果教法里，我们说它是业果愚，这是在方便或者缘起上的一个愚痴；同时就有一个私欲，为着这个自我有各种的想法，想凭借这样、凭借那样来达成目的。这个我执和无明兴盛起来了以后，使得方便之行越来越不清净，会落到以私欲越来越违背天理的一种状况，这样就是处处错乱而行的。本来不应该杀盗淫，偏偏杀盗淫，本来应该由这样种因才得果，却以为可以侥幸而为，可以通过各种险恶的手段、各种欺骗，瞒天过海等等来达成目的。这样他就太横行霸道了，太肆意妄为了。要知道对于缘起的这分天理上，一旦不能确认、不能生定解的话，就全数落在这样的我执私欲的横行当中，越迷越深、越错越乱，最终达到深度的时候，就直接地滑下地狱，在里面受尽无量劫的苦楚。

返回的过程就要明白，就是对于因果起胜解，才开始能够恢复过来。最开始从某一部分上相信了，才越来越相信，最终达成了胜解的时候，那个信心深到了没办法夺走的地步，当它越来越深、越来越强大的时候，就开始知道所有都是由天理或者因果律支配的，因此唯一地要依从天理来行事，不能听着私欲来行事。也就是不能听着心里的各种想法，以及心中的各种欲望驱使而行事，这个时候开始走向理智化。最终就发现全数都是缘起，没有什么别的了，一切的行事全数都是理智的。这样的话就自己去判断，天律是怎么说的，天理是怎么说的，我要依着这个来行事，这样就是由缘起正见在把握行动。

当因果正见一旦发生以后，已经有了白法的根基，这样就自觉地会去去掉黑法，去争取白法。然而这上面还有越来越深细的进展，不是仅仅停留在善恶苦乐因果的范畴，还进一步到染净因果、大小因果、渐顿因果等等上面，处处都是一旦发现了就开始理智地按照那样去走，这样会走得越来越细、越来越深。到了最后，缘起上所有的无明私欲的冲动都没有了，处处都是理智的，服顺着天理而行，这时候就形成了观念：我的心就是缘起，这上就有天理，我做任何的做法，不是凭着自己的无明冲动意气用事，跟随潮流，感觉化，侥幸化，这些通通都没有了。这样的话，有一个缘起正见的强大地把握，然后从最细的等起上开始把握，一路地进行，而不落在颠倒的道上，狭小的道上，迂曲的道上等等，这样将使得方便之行得以清净。

三、由二资双运的妙道实现二身双运的果位

**“由于有见行二种清净，依二资双运或二谛双运，将获得果二身双运之位。”**

“双运”就是并运的意思，指上面的清净见与清净行要联合起来进行。依宁玛派窍诀指示的话，就是处处有个三殊胜，按照《金刚经》来说就是离相行善，这就是相应二谛的修行。相应世俗谛的修行，都是以缘起正见指导，步入到越来越深细的持戒修善当中。相应胜义谛的修行，就是修一切善的时候都要知道，都是本体起用，离开体没有别的，根本就没有什么相可得，因此尽管做一切善而无有执著，知道一切都是真如、妙明本心，再没什么别的东西。所谓的三轮二取的相，都是出来的幻觉，做任何事的时候没有能所——不著二取相，也没有能作、所作、作——不著三轮相，这是基于智慧的正见已经开发了，因而他做什么都不往心里去，做了如同没做一样。

这里的二资双运之道、二谛双运之道，就是福慧双修、见行并运。无论修什么善，都有加行菩提心摄持，结行普贤行愿回向，在世俗的缘起上面这算是最妙的了。正做事的时候，尽管做而无有住著，《金刚经》所谓的无我相、无人相、无众生相、无寿者相而行一切善法，不著色声香味触法而作布施，这些表达的是无缘殊胜，无缘就是无住。说二、说三、说四，只是开合不同，说二就是二取——能与所，说三就是三轮——能、所、作，说四就是《金刚经》所说我、人、众生、寿者，还可以说得更多，总而言之就是离一切相。也就是一切事相本来没有什么它自己的，它本来就是性体随缘在起用，除了性体还有什么别的呢？因此它本来没有相。

二资双运之路的结果

比较显示：

如果是其他的路，不是按照这样的清净见与清净行联合并运的走法，比如只偏在方便分的一个小的地方，知道人天善恶因果，趣入人天的道，最多走到天界的高处。如果方便和智慧各有一分，智慧上就知道人无我，以及缘起上知道染净两重因果，但是智慧的见没达到完全清净，方便的行没达到完全清净，各只是一分，能走到小乘涅槃的地位。假使是权乘菩萨，智慧只是一分，没达到清净，因为了解缘起事相的层面，见上不能知道一切都是从性体流现的，因此都是落到外面的事相上修事六度，那是非常缓慢地经过三大阿僧祇劫来走的，但是光凭本身的道还是没办法达成无上地位，原因就是在智慧的见上没有达到彻底地开悟。

相比之下，如果一开始就有这个智慧的见开发到了清净，方便的行深入到了清净，那么由这样的清净的见行联合起来走，就是圆满的福慧双修或者二资双运或者二谛双运的路。由方便分充分地清净，将圆满福德资粮，成就佛的色身；由智慧的见彻底清净，就会圆满智慧资粮，成就佛的法身。法身是刹那也不离开真如，色身发起恒河沙数的妙用，也就是成就刹土、事业，身口意作无边的妙行，这样实际就是文殊大智、普贤大行联合的最高的地位。色身与法身本不可分，到此它完全是一种联合并运的，这个地位叫做“二身双运的地位”，即无上佛果。

以上揭示了成就无上佛果的正确的道路。

思考题

1.（1）智慧之见如何得以清净？

（2）方便之行如何得以清净？

（3）如何由二资双运之道实现二身双运果位？